

ॐ

साहित्य प्रेमी श्री अंबरलालजी नाडिया, अमरावती

की सेवा में सन्दर्भ में। - अक्षय चंद्रमणि

श्री ममोल जैन ग्रन्थमाला पुष्प सं० ७

२०-२-५८

ॐ श्री धीतरागाय नमः ॐ

2946

जैन-विज्ञान

जैद्वैत

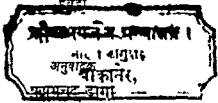


लेखक

श्रीयुक्त हरिमत्प भट्टाचार्य

(एम० ए० बी० एल० पी-एच० डी०)

प्रकाशक



कलकत्ता



प्रकाशक

श्री जैन श्वेताम्बर मित्र-मण्डल

कलकत्ता

प्रकाशक ।

मन्त्री,

श्री जैन श्वेताम्बर मित्र मण्डल

व्यवसाय

मुद्रक ।—

धम्मालाल बरडिया

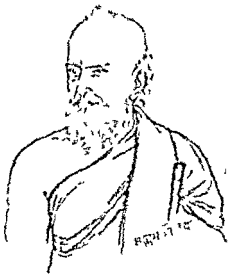
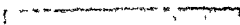
रेफिल आर्ट प्रेस

३१, बड़वाहा स्ट्रीट, कल्याणा ७

की अग्रिम विभूति, ११वृग प्रवच, व्याख्यानानि, तथा प्रभाव
 श्रीगणेशाय नमः विद्याद युगे ११वीं (आचार्यश्री) महागुरु

५

पदभार



विश्वरूप, अगातिमिर तरणि वृत्तिका कल्पवृक्ष मुरि
 गार्भाम, परम शासन मा य, मरुभर भारत दीशकर
 मरुभरराट, पचार वरारी, ज० यु० प्र० म० कलाकार
 श्रीमन् विजयरा म गुरीशरत्री महागुरु ।



समर्पण



निन्होंने राष्ट्र भाषा हिन्दी में साहित्य के प्रकाशा को प्रोत्साहन देकर हमारी आत्मा को प्रकाश किया और अपनी अपूर्व काव्य शक्ति द्वारा लोगों को भक्ति मार्ग की ओर आकर्षित किया। निन्होंने अपने त्याग, सत्य, तपस्या के बल पर विद्यालय-कॉलेज-गुरुकुल आदि के स्थापन का उपदेश देकर ज्ञान का प्रचार किया और निन्हीं पूर्ण कृपा से मैं साहित्य क्षेत्र में प्रविष्ट हुआ उन्हीं स्व० गुरुदेव परम पूज्य पत्राव केरारी युग महापुरुष जीताचार्य श्रीमद् विजय बल्लभ सूरेश्वर जी महाराज की कृपा का यह सुफल जैव विज्ञान नामक हिन्दी अनुवाद की पुस्तिका के रूप में उन्हीं को सादर समर्पित।

—कृपमचन्द दागा

१९९९



श्री हरिवंश शर्मा
 एम. ए. श्री एम. ए. एम. ए. ए.
 इयदा (गजबहा)

AUTHOR'S PREFACE

The Jaina philosophy occupies a glorious place among the systems of Indian philosophy although it is little studied in Bengal. Many years ago, I contributed an Essay, entitled 'Jaina-Katha' to a conference of the Bangiya Sahitya Parisad, held at Radhanagar. The essay attracted the attention of philosophical scholars and it was published in the Jaina-Vani.

The following pages contain a Hindi translation of the Essay, intended for the reading of the non-Bengali people of India. The translation is by Sri Rishabhchand Daga and has been read to me in *extenso* by the learned translator. Although I am not a Hindi scholar, the translation has appeared to be sonorous and true to the original.

If this translation succeed in interesting scholars in studying the Jaina philosophy, both the author and the translator will deem their labour amply rewarded.

1, Kailas Basu Lane

Howrah (West Bengal) }

H. Bhattacharya,

20-2-1958

प्रकाशकीय

साहित्य राष्ट्र के उत्थान का प्रमुख राग है, जो जनता के बीच नये नये भावों का विकास करने पूर्ण समर्थ होता है। इसी कारण कई दिनों से हमारी यह भावना थी कि मउल की ओर से सरल भाषा हिन्दी में जैन धर्म के अलग अलग विषयों की परिचयात्मक पुस्तिकाएँ प्रकाशित कर साहित्य का प्रसार दिया जाय जिससे लोगों को जैन धर्म के गहन विषयों के अध्ययन करने की रुचि उत्पन्न हो।

प्रस्तुत पुस्तिका इस दिशा में हमारे उद्देश की पूर्ति का एक खंग है। इस में प्रकाशित "जैन विज्ञान" नामक निबंध को कई वर्ष पूर्व हमारे हजड़ा के सुप्रसिद्ध बंगाली विद्वान श्री हरिसत्य भट्टाचार्य एम० ए०-डी० ए०, पीएच० डी० ने यह साहित्य परिषद् गधा नगर में पढ़ा था जिसका हिन्दी अनुवाद साहित्य प्रेमी श्री श्रृपमचंद्र डागा ने किया है। जो यदा ही रोचक, सरल और आकर्षक है। जिसको बालवृद्ध, शिक्षित-अशिक्षित सभी पढ़कर लाभ उठा सकते हैं।

डागाजी एक कुशल व्यवसायी, उत्साही कार्यरत्ता और सुयोग यत्ता होने के साथ साथ लेखक एव विचारक भी हैं। इनकी सभी रचनाओं को जैन समाज ने विशेष आदर पूर्वक अपनाया है।

आप यहाँ तक श्री जैन श्वेताम्बर कान्फ्रेंस की स्टेंडींग कमेटी के सदस्य तथा थगाल प्रांतीय मंत्री रहे हैं। आज भी कान्फ्रेंस एव भारतीय जैन स्वयं सेवक परिषद् के आजीवन सदस्य तथा "सेवा समाज" मासाहिक पत्र धर्म्यई की सम्पादन सलाहकार समिति के सदस्य हैं।

कलरत्ता की श्री जैन सभा के उपमन्त्री, संगीत मंत्री, प्रचार मंत्री पद को सुशोभित कर बड़ी तत्परता के साथ समाज सेवा का कार्य किया है। यों तो प्रारम्भ में जैन सभा को ऊँचा उठाने का समस्त श्रेय आपही को है ऐसा कहा जाय तो अतिशयोक्ति नहीं होगी। मडल के पुस्तक विभाग, भाषण विभाग, संगीत विभाग के मंत्री पद को सुशोभित करके भी अपनी योग्यता का परिचय दिया है।

इतना ही नहीं हमारे लिये विशेष गौरव की बात तो यह है कि आप मडल के विद्यालय और संगीतालय के भूत पूर्व विद्यार्थियों में से एक हैं जिन्होंने सामाजिक, धार्मिक, व्यापारिक क्षेत्र में अपने वल पर सफलता प्राप्त की है।

मडल के भूतपूर्व विद्यार्थी होने के नाते हम आशा करते हैं कि आप इसी प्रकार भविष्य में भी मडल के साहित्य प्रचार में

सहयोग देते रहेंगे और मडल आप के साहित्य को प्रकाशित करने में सदैव उत्तर रहेगा ऐसा हम विश्वास दिलाते हैं।

प्रस्तुत पुस्तिका की एक हजार प्रतियों के प्रकाशन का समस्त खर्च हमारे सहयोगी कर्मठ कार्यकर्ता श्री हीरालाल लूणिया की सद् प्रेरणा से श्रीयुक्त चम्पालाल गोलड़ा कर्म श्री सुन्दरलाल गोलड़ा मनोहर दास कटरा, कलकत्ता द्वारा प्राप्त हुई है। अतएव प्रेरक तथा दाता का हृदय से आभार मानते हैं।

अंत में पाठक-पाठिकाओं से आशा की जाती है कि इस पुस्तिका द्वारा लाभ प्राप्त कर हमारे इस प्रयत्न को सफल करेंगे यही अभिलाषा है।

स्थान —

श्री मगनमल पारख
की आफिस
१७, नूरमल लोदिया स्टेन
कलकत्ता

हुलीचन्द वैद
मंत्री
श्री जैन श्वेताम्बर मित्र-मण्डल
कलकत्ता



श्री कृष्णभद्र डागा

व्यक्ता



दो शब्द

विज्ञान ज्यों-ज्यों विश्वास की ओर बढ़ता जा रहा है, त्यों-त्यों जैन धर्म के मान्य विषयों का प्रतिपादन होता जा रहा है। इन धर्मों में आणविक धातें चल ही रही थी कि राकेटों और स्प्रिंकों की धातें सामने आने लगीं तभी तो आज के युग को विज्ञान का युग कहा जाता है।

आज के वैज्ञानिकों ने निर्माण करने के बदले ध्वंस करने की मामूली अधिकारी दी है। आणविक युद्धों की ज्वाला से समस्त सभार अशान्त और व्याकुल हो उठा है। चारों तरफ से तंक ही आवाज आ रही है कि इन प्रलयकारी साधनों को बन्द किया जाय और जनहित कार्यों में उपयोग हो सके, ऐसे ही साधन बढ़ाये जाय, करना सम्यक्ता का नारा हो जायगा, क्योंकि

हमारे उन ज्ञानियों और मनीषियों के ज्ञान—विज्ञान की चरम सीमा को समझने और पालन करने में आज के वैज्ञानिक सर्वथा असमर्थ सिद्ध होते हैं ।

इस सूक्ष्म रहस्य को हजारों वर्ष पूर्व हमारे भारतीय दार्शनिक, गम्भीर तत्त्वज्ञ जैन ऋषि-मुनियों ने समझ लिया था और वे अपने अनुभव ज्ञान का उपयोग अति विवेकपूर्वक किया करते थे । तथा सुयोग्य पात्र मिले बिना उस अनुभव ज्ञान को अपने साथ लेकर जाने में ही श्रेय मानते थे । जिससे उस विद्या का अज्ञानतावश कोई दुरुपयोग न कर बैठे । यों तो अपनी साधना-तपश्चर्या के बल पर लोकोत्तर स्थिति प्राप्त की उसी सिद्ध, तीर्थंकर, धीतराग भगवान के वचन जो कभी मिथ्या नहीं होते उसी अमृत वाणी को आगमों के रूप में पूज्य गणधरों ने गृथन किया, और बाद में भी जैनाचार्यों ने अपने ज्ञान का उपयोग अपने आनेवाली पीढ़ी के लिये साहित्य रूपी रत्नानुसंधान को लिखकर छोड़ने में किया जिम्मा आज भी विशाल सप्रह जेशलमेर, बीकानेर, पाटन, धड़ौदा, लिम्डी, रम्भात, अहमदाबाद आदि-आदि शहरों में पाया जाता है उसमें वर्णित अनेक विषयों में से जीव-अजीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, प्राण विद्या, आत्म-विद्या, चेतना, उपयोग, दर्शन, ज्ञान, मति, अवग्रह, ईहा, अवाय, धारणा, स्मृति, सज्ञा, चिन्ता, अभिनिबोध, श्रुतज्ञान, लब्धि, भावना, उपयोग, नय, नैगम, सप्रह, व्यवहार, ऋतुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध,

एवंभूत, स्याद्वाद, द्रव्य, द्रव्य-गुण-पर्याय, अवधिज्ञान, मन-पर्यव ज्ञान, केवल ज्ञान, आश्रय, बध, सवर, निर्जरा, मोक्ष, मोक्ष मार्ग, सम्यक् दर्शन, सम्यग् ज्ञान, सम्यक्चारित्र आदि-आदि विषयों का विस्तृत धर्णन प्राचीन शास्त्र आचरज्ज, जीवाभिगम, भगवती सूत्र आदि में पाया जाता है। तथा उक्त विषयों की सन्धि रूप रेखा का परिचय सर्व दर्शनों तथा आज के वैज्ञानिकों के साथ तुलनात्मक समीक्षा कर बंगाल के सुप्रसिद्ध विद्वान श्रीयुक्त हरिसत्य भट्टाचार्य एम० ए० बी० एल० पीएच० डी०, ने कई वर्ष पूर्व राधानगर बंग साहित्य-परिपद में निबन्ध के रूप में पढा था, जिसका नाम "जैन विज्ञान" रखा गया है वह सर्वथा उपयुक्त है। आप के तल स्पर्शी ज्ञान तथा विचार करने की अद्भुत शक्तिके कारण ही आपके उक्त निबन्ध की सर्वत्र प्रशंसा हुई और यही कारण है कि उस निबन्ध का हिन्दी अनुवाद पाठकों के समक्ष उपरिधृत करने का सौभाग्य प्राप्त कर रहा हूँ। तथा आपने प्रस्तुत पुस्तिका पर अपना अभिप्राय लिखकर जो उदारता का परिचय दिया है। अतएव आपका भी आभार माने बिना कैसे रह सकता हूँ।

भारत के उपराष्ट्रपति श्रद्धेय सर्वपल्ली श्री राधाकृष्णन् आदि विद्वानों द्वारा अनुमोदित आपके लिखित जैन धीसिस पर ही कलकत्ता विश्व विशालय से जो आपको पीएच० डी० का पद पाने का सौभाग्य प्राप्त हुआ है, उसका हमें गौरव है।

आपके अनेक प्रकाशित-अप्रकाशित निम्बधों को प्रकाश में लाने का शिघ्र ही प्रयत्न किया जायगा जिससे साधारण जनता उसका सदुपयोग कर सके।

स्वर्गस्थ गुरुदेव परम पृथ्वी पञ्चाय केशरी युग महापुरुष जैनाचार्य श्रीमद् विजय वल्लभ मूर्तिश्वरजी महाराज का हृदय से आभार मानता हूँ जिनकी ही पूर्ण कृपा से मैं साहित्य क्षेत्र में प्रविष्ट हुआ तथा उन्हीं के पट्टर शान्त मूर्ति, परम गुरु भक्त जैनाचार्य श्रीमद् विजय ममुद्र मूर्तिश्वरजी महाराज का आभार मानता हूँ जो स्वर्गीय गुरुदेव की भाँति साहित्य प्रवर्ति के लिये सदैव प्रेरणा देते रहते हैं।

जैन विज्ञान के गुजराती अनुपादक श्री गुरशील तथा उक्त पुस्तक के प्रकाशक का भी आभार मानता हूँ जिनके गुजराती अनुपादक का पूरा पूरा सहारा लिया है।

हिन्दी अनुवाद करने के पश्चात् विद्वद्वर्य पू० मुनिश्री वनरु विजय जी महाराज, पंडितश्री बी० आर० सी० जैन, साहित्य प्रेमी श्री भँवरलाल नाहटा तथा श्री इन्दरचंद नाहटा को इस अनुवाद के सुनाने का सुअवसर प्राप्त हुआ है जिन्होंने इसकी भूरि-भूरि प्रशंसा कर मेरा उत्साह बढ़ाया। अतएव उन सभी का भी आभारी हूँ।

श्री जैन श्वे० मित्र मण्डल के मंत्री श्री दुलीचन्द वैद तथा कर्मठ कार्यकर्ता श्री हिरालाल लूणिया ने तो अनुवाद सुनते ही मंडल की ओर से प्रकाशित करने का तत्काल ही निर्णय कर

मेरे उत्साह में पृथ्वी की अतएव आप दोनों की प्रशंसा किये बिना नहीं रह सकता ।

अतः मैं डा. पाठकों को भी धन्यवाद देना पतञ्जल्य समझता हूँ । जिन्होंने मेरे द्वारा लिखित "आदर्श प्रयत्ननी" तथा "साहित्य सङ्ग और अद्भुतकवि" एवं युग प्रथम श्रीमद् विजय घण्टी सूरि जीवनरेखा नामक पुस्तकों और श्री सूरिप्रथम अष्ट प्रकारी पूजा, श्री दादा प्रभाकर सूरि अष्ट प्रकारी पूजा, श्री जगद्गुरु अष्टप्रकारी पूजा आदि पुस्तकों को विशेष रूप से अपनाकर धर्म प्रेम का परिचय दिया है । इमीलिये प्रस्तुत पुस्तिका लेपर उपस्थित होने का साहस कर रहा हूँ ।

अतः मैं आशा करता हूँ कि पूर्ण रचनाओं की भाँति समान इस पुस्तिका को पढ़कर जैन सिद्धान्तों के अध्ययन की ओर रुचि उत्पन्न होगी तो मेरा यह प्रयास सार्थक होगा ।

स्थान —

२९११ सर हरिराम गोयनका हॉट,
फल्गुना
ता० २१-२-४८

मत्पुरुष चरणेच्छु
शुभमचद डागा

लेखकीय अंग्रेजी का हिन्दी अनुवाद

बंगाल में जैन दर्शन का अभ्यास अति कम होने पर भी भारतीय दर्शनों में जैन दर्शन को अति गौरवमय स्थान प्राप्त है ।

कई वर्ष पूर्व राधानगर बंग-साहित्य परिषद् का जो अधि-नेशन हुआ था उसमें मुझे "जैन कथा" नामक निबन्ध पढ़ने का सुअवसर प्राप्त हुआ । जिमको सुनकर उपस्थित विद्वानों के समूह का मन बड़ा ही आकर्षित हुआ । तत्पश्चात् उक्त निबन्ध जिनवाणी नामक (बंगाल) पत्रिका में प्रकाशित हुआ उसी का हिन्दी अनुवाद प्रस्तुत पुस्तिका में किया गया है ।

यह अनुवाद भारतवर्ष के अगाली लोगों के पढ़ने के लिये ही विद्वद्वर्य श्री ऋषभचन्द्र डागा ने किया है और इसको मेरे सन्मुख सम्पूर्ण पढ़कर सुनाया है ।

मैं हिन्दी का विद्वान न होने पर भी इतना तो दावे के साथ कह सकता हूँ कि यह अनुवाद बड़ाही मधुर और विलकुल सत्य हुआ है ।

आशा करता हूँ कि इस अनुवाद द्वारा अभ्यासी लोग जैन दर्शन के अभ्यास में दिलचस्पी लेंगे तो लेखक और अनुवादक का परिश्रम सार्थक समझा जायगा ।

१, कैलाश वसु लेन

हजडा (पश्चिमी बंगाल)

२०२२/२४

—हरिसत्य भट्टाचार्य

जैन-विज्ञान

(हिन्दी अनुवाद)



जैन विज्ञान

जैन सम्प्रदाय विशाल भारतीय जाति का एक अंश है। भारतवर्ष की जो प्राचीन सस्कृति, पुरातत्व शास्त्रियों को आश्चर्य चकित कर रही है उस संस्कृति का सम्पूर्ण और सच्चा इतिहास ज्ञात करना हो तो जैन सम्प्रदाय के अभ्यास बिना नहीं हो सकता। अथवा जैन सम्प्रदाय के विवरण बिना अपूर्ण रह जाय।

बड़े लोग भूल से ऐसा मान लेते हैं कि महावीर स्वामी ने ही जैन धर्म प्रारम्भ किया था, अर्थात् ईस्वी सन् से छ सत्त सौ वर्ष पूर्व ही जैन धर्म का जन्म हुआ था। परन्तु डॉ० हर्मन जेरायी (जर्मन) जैसे समर्थ विद्वानों ने इस मिथ्या धर्म को दूर करने का सून प्रयत्न किया और इसमें वे अधिकतर सफल भी हुए।

जैन धर्म इस सभार का प्राचीन से प्राचीन धर्म है। जिस ऋषभदेव को भागवत्सार वैष्णव का सुर्य अवतार मानते हैं वही जैन सम्प्रदाय का आदीश्वर, वर्तमान चौबीसी का प्रथम तीर्थंकर है।

पुण्य क्षेत्र भारतवर्ष जो पुरुष श्रेष्ठ के नाम से आज भी प्रसिद्ध है, जिस भारतवर्ष के नाम से प्रत्येक भारतवासी अभिमान करते हैं उस चक्रवर्ती सम्राट भग्न के प्रति प्राणा सम्प्रणाय और जैन सम्प्रणाय भी अपनी भक्तिमय श्रद्धांजलि अर्पित करते हैं ।

जिस स्तूपति के चरित्र वणन से ब्राह्मण साहित्य गूज रहा है उस रामचन्द्र को भी जैनो ने अपनी समाज में उचित स्थान दिया है । द्वारिकाधिपति श्री कृष्ण तथा उनके बड़े भाई को भी जैनो ने अपने साहित्य में अच्छा स्थान दिया है । इनके एक आत्मीय-बधु श्री नेमिनाथ तो जैन धर्म के वादीशिव तीर्थंकर होने का मौभाग्य प्राप्त करते हैं । गौतम बुद्ध से भी पहले अर्द्ध सौ वर्ष पूर्व जैन धर्म के तेथीशिव तीर्थंकर श्री पारस नाथ भगवान का शासन प्रवर्त रहा था इन मर्ष का इतिहासिक मूल्य चाहे जैसा आना जाय परन्तु इतना तो स्पष्ट सिद्ध है कि महावीर स्वामी के अधिभाव पूर्व भारतवर्ष में जैन धर्म का प्रभाव दायम था । बौद्ध धर्म के प्राचीन से प्राचीन ग्रन्थों में जिस 'नायपुत्र' अथवा निग्गध का नाम उल्लेख मिलता है वह बुद्ध के पूर्व का था इसमें किंचित मात्र भी शंका नहीं । जैन धर्म बुद्ध धर्म की शाखा तो है ही नहीं, बल्कि बुद्ध धर्म से भी अति प्राचीन है । इसलिये यहाँ पर फिर से कहा जाता है कि भारतीय दर्शन, भारतीय सभ्यता-भारतीय सस्कृति के सम्पूर्ण इतिहास में जैन धर्म का ही स्थान है ।

अति प्राचीन समय की अर्धस्पष्ट कि अस्पष्ट बात को भी जाने दीजिये। इतिहास का जड़ से प्रारंभ होता है तब से जो सुन्दरों का गौरव मानो मूढ़ की किण्वों की भाँति दृष्टी पर प्रकाशित हो रहा हो ऐसा लगता है, भारतवर्ष का चन्द्रवर्ती सम्राट मौर्यकुल चूडामणि चन्द्रगुप्त जैन धर्म का अनुयायी था ऐसे प्रमाण मिलते हैं। प्राचीन से प्राचीन व्याकरण शाकटायन अथवा जैनेन्द्र का नाम आज काल से व्याकरण के विद्यार्थी से अनभिज्ञ रहा है ? विक्रमान्तिक की रचना में जो नव रत्न के उमर में एक रत्न तिन मतावलंबी का ऐसा अनुमान लग सकता है। अभिवान-प्रणेताओं में हेमचन्द्राचार्य का स्थान अति उच्च फोटि का है। दर्शन शास्त्र में, गणित शास्त्र में, ज्योतिष में वैदिक में, काव्य में, नीति में जैन विद्वानों ने जो योग दिया है— नये-नये मत की भट देखर जो पूर्ति का है उसकी निन्ती करना सरल नहीं।

युरोप के मध्य युग के लोक माहित्य का मूल भारतवर्ष है तथा भारतवर्ष में प्रथम लोक माहित्य की रचना जैन विद्वानों द्वारा हुई है। जैन त्यागी पुण्य महान् लोक शिक्षक थे।

शिल्प और स्थापत्य में भी जैन अग्रगण्य रहे हैं। कोई भी तीर्थ उनकी माथी दे सकता है। इन्दोरा जैसे स्थानों में जैन कला-उपासना के अयशेष आरंभ भी देखे जा सकते हैं। आबू तथा शत्रुघ्नय, कुम्भरियाजी, राणकपुर एवं जेशलमेर आदि के मन्दिरों ने काल से कला प्रेमी का मंत्र मुग्ध नहीं किया ?

दक्षिण में आज भी गोम्मटेश्वर की मूर्ति काल की भयकरता के सामने फानी हँसती खड़ी नजर आ रही है। इम्पीरियल गैम्बो-टीयर ऑफ इण्डिया में इसके सम्बन्ध में एक उल्लेख है कि These Colossal monolithic nude Jain statues are among the wonders of the world जगत का यह एक आश्चर्य है। इसके सिवाय विधर्मियों के युग-युग व्यापी अत्याचारों, परिपुर्नो, अग्नि और भूमि के तूफानों आदि से घबकर जीवित रहे जो आज नमूने दृष्टिगोचर होते हैं वे ऐसा प्रमाणित करते हैं कि उच्च सभ्यता के लगभग सभी क्षेत्रों में जैनों ने उत्तम उत्कर्ष साधा था।

जैन समाज का वाराणासिक इतिहास चित्रित करने की भेरे में शक्ति नहीं, जैन विचार प्रवाह की सभी तरङ्गों का विवरण उपस्थित करना भी प्रायः असंभवित है। मात्र यहाँ पर जैन दर्शन और विज्ञान का एक सन्धिपूर्ण विवरण प्रगट करना चाहता हूँ।

जैन सिद्धांत के अनुसार जगत में मुख्य दो तत्व हैं, जीव और अजीव। जीव याने आत्मा। जीव से भिन्न वह अजीव।

विज्ञान—जडविज्ञान

अजीव पदार्थ के आश्रय से ही जडविज्ञान का अस्तित्व है। वेदान्त जिसको माय कहता है वही यह अजीव पदार्थ होगा ऐसा भले कौट्टे मान लें। माया की स्वतन्त्र सत्ता जैसा

बुद्ध नहीं, मध्य विना यह नशर्मा है परन्तु यह अजीव तत्व तो जीव तत्र चित्तना ही स्वाधीन, स्वतन्त्र, अनात्ति, अनन्त है। अजीव जाने माग्य की कही हुई प्रकृति भले ही कोई समझे। प्रकृति तो कि स्वाधीन, स्वतन्त्र, अनात्ति, अनन्त है तो भी एक है, परन्तु अजीव तत्व एक से भी अधिक है। न्याय तथा वैशेषिक दर्शन द्वारा स्वीकृत अणु तथा परमाणु भी जैन दर्शन द्वारा स्वीकृत अजीव तत्व से भिन्न पड़ता है, क्योंकि अणु परमाणु निश्चाय अजीव तत्व के अनेक भेद है। बौद्धों का शून्य भी इस अजीव तत्व से नहीं मिलता। जैन मतानुसार अजीव के निम्न पाँच भेद हैं।

पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल।

पुद्गल

अंग्रेजी में चिमको Matter कहते हैं उसको जैन दर्शन पुद्गल कहता है, पुद्गल का स्वरूप है। रूप, रस, स्पर्श तथा गन्ध ये पुद्गल के चार गुण हैं। पुद्गल की सत्त्वा अनन्त है। शब्द, ध्वनि, (मिलन), मृन्मत्ता, स्थूलता, आकार, भेद, अन्वसार, छाया, आलोक तथा ताप पुद्गल के पदार्थ हैं। अर्थात् पुद्गल में से इनकी उत्पत्ति होती है। शब्द, आलोक (प्रकाश) तथा ताप को पौद्गलिक मानने में जैनों ने बलिपय अंशों में वर्तमान वैज्ञानिक शास्त्र का आभास दिया है। अधकार तथा धा...

धर्म

धर्म अथात् पुण्य कर्म तन्मा अपने मानते हैं परन्तु जैन दर्शन इसका यहाँ अन्य अर्थ करता है। Principle of motion की भाँति ही इस धर्म का अर्थ है। पानी जिस भाँति मच्छ-लियों की गति में सहाय करता है उसी भाँति अजीवतत्व पुद्गल तथा जीव की गति में सहाय करता है, उसी का नाम धर्म है ऐसा जैन विज्ञान कहता है। धर्म अमूर्त है, निष्क्रिय है तथा नित्य है। यह जीव तथा पुद्गल को चलाता नहीं परन्तु यह तो केवल इसकी गति में सहाय करता है।

अधर्म

अधर्म अथात् पाप कर्म कोई न समझे Principle of rest जैसा ही अधर्म का अर्थ जैन दर्शन करता है। मार्ग भूला हुआ पथिक गहन भ्रमकार देखकर रात्री को एक स्थान पर आराम करता है उसी भाँति अधर्म—अजीवतत्व पुद्गल तथा जीव को स्थिती विषय में सहायता करता है। धर्म की भाँति अधर्म भी अमूर्त निष्क्रिय तथा नित्य है। यह जीव तथा पुद्गल को रोकता नहीं केवल स्थिति में सहाय करता है।

आकाश

जो अजीव तत्व जीवादि पदार्थ को अपने लिए अवकाश दे—अथात् जिस अजीव तत्व के अन्दर जीवादि पदार्थ रह सके उसीका नाम आकाश। पाश्चात्य वैज्ञानिक इसको space

के नाम से पहचानते हैं। आकाश नित्य है, व्यापक है तथा जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म तथा काल के आश्रय भूत है। जैसी इन आकाश को दो भाग में बाँटते हैं। (१) लोकाकाश (२) अलोकाकाश। लोकाकाश के लिये ही जीवाणि पदार्थ आश्रय पाता है, अलोकाकाश के बाहर अन्तः शून्यमय अलोक है

काल

काल अर्थात् time पदार्थ के परिवर्तन में जो अजीवतत्व महायत्ना करता है उस का नाम काल। यह नित्य है, अमूर्त है, यह अनन्त द्रव्यमय लोकाकाश परिपूर्ण है।

पुद्गल आदि पदार्थ की इतनी आलोचना से कोई भी समझ सकता है कि आज के जहा विज्ञान के मूठ तन्त्र जैन दर्शन में लगे पड़े हैं। प्राचीन ग्रीस के Democritus से लेकर वर्तमान युग के Boscovitch तक के सभी वैज्ञानिकों ने Atom अथवा पुद्गल के अस्तित्व को स्वीकार किया है। यह Atom अनन्त है ऐसा भी इन सर्वत्र स्वीकार किया है तथा हमारे सयोग वियोग के कारण ही जड़ जगत के स्थूल पदार्थ उत्पन्न होते हैं तथा विलयपाते हैं, इस विषय में भी वे एक मत हैं।

प्रथम Parmenides, zeno वगैरह नाशानिर धर्म अथवा principle of motion स्वीकार नहीं करते थे। परन्तु हमारे धर्म न्यूटन जैसे विद्वानों ने गतितत्व का सिद्धांत स्थापित

रिखा। ग्रीस के Heraclitus जैसे नागनिक ने अधर्म-तत्त्व मानने से इनकार किया, principle of Rest इनको मान्य नहीं था, परन्तु इसके बाद Perfect equilibrium में अधर्म तत्त्व का नामांतर से भी मान्य हुआ। फेंट तथा हेगल आयाग तत्त्व को एक मानसिक व्यापार घातकर मिल्तुल उडा देना चाहते थे। परन्तु इसके बाद रसेल जैसे आधुनिक दार्शनिकों ने Space की तात्त्विकता मान्य की। आकाश एक सत्त्व की भाँति सत्त्व पदार्थ है, इस बात को अधिस्तर Cause ला भी मानते हैं। आकाश की भाँति काल को भी कतिपय लोगों ने मनो व्यापार कह कर उडा देने का प्रयत्न किया, परन्तु फ्रीम फें एक सुप्रसिद्ध दार्शनिक Bergson ने तो यहाँ तक पहुँचा निया कि काल वास्तव में Dynamic reality है। काल का प्रवल अस्तित्व मजूर किये बिना छूटकारा नहीं।

उपरोक्त पाँच प्रकार के अनीय पदार्थ के साथ जो तत्त्व चर्मवश जपडा हुआ है उसी का नाम जीव है।

जीव

जैन दर्शन का जीव तत्त्व वेदान्त के ब्रह्म से एक तथा अद्वितीय है। जीव की सत्त्वा 'अनन्त' पुरुष से भी अलग है, क्योंकि जी

परन्तु बन्धन प्रप्त है।

भी जीव तत्त्व भिन्न

बौद्धी विज्ञान प्रवाह

ब्रह्म

सत्-सत्य नित्य पदार्थ है। जैन दर्शन जीव का अस्तित्व, चेतना उपयोग प्रभुत्व, कर्तृत्व, भोक्तृत्व, देहपरमाणुत्व तथा अमृत्तत्व इत्यादि गुण वर्णन करता है।

प्राण विद्या

Biology विषय की आधुनिक खोज का पूराभास, प्राचीन जैनों द्वारा उपदेशित जीव विचार में बराबर मिलता है। जैन लोग पृथ्वी, पानी, अग्नी तथा वायु को सूक्ष्म और स्थूल दो प्रकार के ऐनेन्द्रिय जीवों का अस्तित्व मानते हैं। इस सूक्ष्म ऐकेन्द्रिय जीव पुत्र को आन के वैज्ञानिक—प्राणीतत्ववेत्ता microscopic organisms के नाम से पहचानते हैं। वनस्पति में भी प्राण है, स्पर्श अनुभव करने की शक्ति है ऐसा भी कहते हैं, आज के नवीन युग में आचार्य जगन्नीशचन्द्र बसु ने वनस्पति शास्त्र सम्बन्धी नवीन खोज कर जो आश्चर्य फैलाया है उसका मूल बस्तुन इस ऐनेन्द्रिय जीव वर्णन में ही छिपा हुआ था।

आत्म विद्या

जीव तत्त्व की भाँति जैनों द्वारा प्ररूपित आत्म विद्या Psychology में आधुनिक खोजों का असाधिक आभास मिलता है। जीव के गुणों के वर्णन करते समय अपने चेतना तथा उपयोग का उल्लेख कर गये हैं। इन मुख्य गुणों के विषय में अधिक विचार करें।

चेतना

चेतना तीन प्रकार की है। कमफ़टानुभूति, कार्यानुभूति तथा ज्ञानानुभूति। प्लावरजीव-वृक्षी, पानी, अग्नि, वायु, धन-स्पति के जीव कर्म फ़ मात्र भोगते हैं। शस जीव-दो, तीन, चार तथा पांच इन्द्रिय के जीव अपने कार्य का अनुभव करते हैं। उच्च प्रकार के जीव ज्ञान के अधिकांगी होते हैं। चेतना के ये तीन प्रकार अथवा पर्यायों को, पूर्ण चेतन्य का क्रम विकास के तीन स्तर कह सकते हैं। मनुष्य में जलज जीव मात्र अचेतन यत्र की भांति है ऐसा जा कहते हैं उमका खण्डन हजारों वर्ष पूर्व जीवों ने किया है। वर्तमान युग में क्रम विनाम करनेवाले मनो विज्ञान-Evolutionary Psychology के दो मूल सूत्र स्वीकृति किये हैं वे प्रथम से ही ज्ञान दर्शन में थे। ये दो सूत्र यह रहे (१) मनुष्य ने अलग-जीवी कोंटि के प्राणियों में एक प्रकार का निराभक्तिम प्रकार का चेतन्य, Sub-human Consciousness होता है। मानव-चेतन्य, इन्ही चेतन्य में क्रमवार प्रगट होता है। (२) प्राण तथा चेतन्य Life and Consciousness बराबर सहगामी होता है। Co extensive है।

उपयोग

जीव का दूसरा विशिष्ट लक्षण उपयोग। दर्शन तथा ज्ञान के भेद से उपयोग दो प्रकार होते हैं।

दर्शन

रूपादि त्रिगोप ज्ञान—वर्तित सामान्य की अनुभूति को दर्शन कहते हैं। दर्शन चार प्रकार का होता है (१) चक्षु दर्शन (२) अचक्षु दर्शन (३) अवधि दर्शन (४) केवल दर्शन। चक्षु सम्बन्धी अनुभूति मात्र चक्षु दर्शन। उमी भाँति शब्द, रस, स्पर्श तथा गन्ध सम्बन्धी अनुभूति का नाम अचक्षु दर्शन। सूक्ष्म इन्द्रिय से अगम्य विषय की मयादावाली अनुभूति का नाम अवधि-दर्शन Theosophist सम्प्रदाय निम्ने Clair-
voyance कहते हैं उसके जैसा ही कनिषथ अश्र मे यह अवधि दर्शन है। विश्व की समस्त वस्तुओं का अपरोक्ष दर्शा अनुभव का नाम केवल दर्शन।

ज्ञान

दर्शन के बाद ज्ञान के उत्पन्न को उपयोग के दूमेरे भाँति का भेद कह सकते हैं। ज्ञान प्रथमतः दो प्रकार का होता है प्रत्यक्ष तथा परोक्ष। मति, धृतादि अष्ट-विध ज्ञान का इन दो प्रकार के ज्ञान मे समावेश हो जाता है। उसमे भी 'सुमति' मतिज्ञान का "कुसुत" श्रुत ज्ञान का तथा "विभग" अवधिज्ञान का आभास, अर्थात् Fallacious forms मात्र होता है।

मति

दर्शन के बाद जो ज्ञान इन्द्रिय की अपेक्षा से होता है उसका नाम मति ज्ञान। मति ज्ञान तीन प्रकार होता है, उपलब्धि

भायना तथा उपयोग । इन तीन प्रकार के मतिज्ञान को जैन दार्शनिक अधिकतर पांच भेद में विभक्त करते हैं, मति, स्मृति, सद्भा, चिन्ता तथा अभिनिमोघ ।

(शुद्ध) मति

दर्शन के बाद शिष्य ही जो वृत्ति जन्मती है उसका उपलब्धि अथवा शुद्ध मति ज्ञान कहते हैं । पार्श्वचाल्य मनो विज्ञान इसको Sence instintion अथवा Perception कहते हैं । जैन दार्शनिक मति ज्ञान के दो भेद बताते हैं । जो मति ज्ञान बाह्य इन्द्रिय पर आधार रग्यता है उसको इन्द्रिय निमित्त मति ज्ञान तथा जो मति ज्ञान केवल अनिन्द्रिय अथा मन की अपेक्षा रग्यता है उसको अनिन्द्रिय निमित्त मति ज्ञान कहते हैं । दार्शनिक Locke, Idea of Sensation तथा Idea of reflection इस भांति जो दो प्रकार की चित्तवृत्ति का निरूपण करते हैं, उसी भांति आन के दार्शनिक जिसको Extraspection (बाहिरनुशीलन) तथा Intiospection (अन्तरनुशीलन) से प्राप्त किया ज्ञान कहते हैं उसी का जैन दार्शनिक अनुक्रम से इन्द्रियनिमित्तमति ज्ञान तथा अतिन्द्रियनिमित्त मति ज्ञान कहते हैं ।

कणादि पांच इन्द्रिय के भेद से इन्द्रियनिमित्त मति ज्ञान भी पांच प्रकार का है ।

वर्तमान युग के वैज्ञानिकों ने जैसे Perception में विभिन्न प्रकार की चित्तवृत्ति की खोज प्राप्त की है उसी भांति जैन

श्रुतियों ने मति ज्ञान के अन्तर् धार प्रकार की कृतियों की गोज प्राप्त की थी। विमता इन प्रकार क्रम व्यवस्थित किया है। अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा।

अवग्रह

वाद्य वस्तु के सामान्य आकार का जो ज्ञान होता है, उसका नाम अवग्रह। वाद्य वस्तु के स्वरूप मन्वन्धी अवग्रह कोई मुनिश्चित मरिशेष ज्ञान नहीं देता। यह Sensation अथवा कल्पिय अर्थ में *Primumcognitum* है।

ईहा

अवग्रह—गृहित विषय में ईहा की प्रिया चटती है। अवग्रहित विषय मन्वन्धी अधिक—साम ज्ञान करने की छद्म का नाम ईहा है। अथान् अवग्रहित विषय का प्रणिधान—*Perceptual Attention* (विचारणा)।

अवाय

परिपूर्ण इन्द्रियज्ञान की यह नीमरी भूमिका है। ईहित विषय मन्वन्धी मरिशेष ज्ञान का नाम अवाय। अवाय अर्थान् *Perceptual determination* (निधार)

धारणा

इन्द्रिय ज्ञान के विषय को स्थितशील करता है उसका नाम धारणा, इसको *Perceptual retention* कहते हैं। धारणा का अर्थ है—

अवग्रहादि के दूसरे अनेक मूकम भेद है परन्तु अति विस्तार हो जावे, मिलस्टता आजावे इसी भय से छोड़ना पड़ता है।

विद्वानों को इतने पर से ही ज्ञात हो जायगा कि आधुनिक युरोपीय विद्वानों ने Perception का जो क्रम प्रकाश बताया है उसीका ही शुद्ध मति ज्ञान के विषय में जैनो ने प्रथम से ही विवरण दे दिया है।

स्मृति

दूसरे प्रकार के मति ज्ञान का नाम स्मृति। इससे इंद्रिय ज्ञान के विषय का स्मरण होता है। स्मृति को पारचात्य त्रैजानिक Recollection अथवा Recognition कहते हैं। Hobbes के मतानुसार तो स्मरण का विषय अथवा Idea यह मात्र मरणामन्न इंद्रिय ज्ञान है—Nothing but decaying Sense Hume भी ऐसा ही मानता है। दार्शनिक Reid इस सिद्धांत का अच्छी तरह से गण्डन करता है। यह कहता है कि स्मरण का विषय जरूर इंद्रिय-ज्ञान-विषय की अपेक्षा रखता है तथा इसमें सदृशता भी है, फिर भी कितनेक अंश में यह नया विषय है। जैन ऋषियों ने हजारों वर्ष पूर्व, स्मृति के विषय में जो निणय दिया था उसका ही ये वैज्ञानिक अनुवाद करते हैं उसा लगता है और यह कोई कम आश्चर्य की बात नहीं।

मज्ञा (प्रत्यभिज्ञान)

सज्ञा का दूसरा नाम प्रत्यभिज्ञान है। पारश्चात्य मनो-विज्ञान में यह Assimilation, Comparison तथा Conception के नाम से उल्लेख किया जाता है। अनुभूति अथवा स्मृति की महायता से विषय की तुलना द्वारा ज्ञान समझ करने का नाम प्रत्यभिज्ञान।

इस प्रत्यभिज्ञान की महायता से चार प्रकार के ज्ञान प्राप्त किये जा सकते हैं। (१) गाय नाम से पहिचाना जानेवाला प्राणी गाय जैसा है। अमेजी में इस ज्ञान को Association by Similarity कहते हैं। भैंस के नाम से पहिचाना जाने वाला प्राणी गाय से भिन्न है अर्थात् Association by contrast (३) गो-पिंड अर्थात् गाय विशेष को देखने से गोत्र अर्थात् गो-सामान्य विषय का ज्ञान होता है। इस सामान्य ज्ञान को अमेजी में Conception कहते हैं। भिन्न-भिन्न विषयों के सामान्य को जैन ज्ञान में तिर्यक् सामान्य कहा है। इन तिर्यक् सामान्य का पारश्चात्य नाम Species Idea (५) पर ही पदार्थ की अलग अलग परिणति के अन्दर भी यही पर अथवा अद्वितीय पदार्थ की उपलब्धि होती है। अगूड़ी या कुँडल के अलग अलग आकार, मे अलग अलग अलकार के रूप में परिणत होने पर भी, प्रत्यभिज्ञान के प्रतापसे अपने मूल ता म्यर्ण नाम के द्रव्य को ही देख सकते हैं। अलग अलग परि-पतियों के अदर जा द्रव्यगत तैव्य, सामान्य है,

दर्शन में उर्ध्वता सामान्य कहा जाता है। उर्ध्वता सामान्य का पाश्चात्य नाम Substratum अथवा Esse

चिन्ता

साधारणतया चिन्ता तर्क अथवा उह के नाम से पहिचानी जाती है। प्रत्यभिज्ञान से प्राप्त जिये जोगों विषय के अन्दर अच्छे-सुध का खोज करना ही तर्क का काम। पाश्चात्य मनोविज्ञान में इसे Induction कहते हैं। युरोपीय पढ़िन कहते हैं कि Induction यह observation भूयो-दर्शन का फल है। जैन नैयायिक भी उपलभ तथा अनुपलभ द्वारा तर्क की प्रतिष्ठा मानते हैं। दोनों के कहने का मतलब एक ही है। पाश्चात्य तार्किक लोग Inductive truth को एक Invariable अथवा unconditional relationship कहते हैं। जैनाचार्या ने अनेकानेक शताब्दियों पूर्व यही बात कही थी। इनके मत के अनुसार तर्क उर्ध्वता सम्बन्ध का नाम अविनाभाव अथवा अन्यथानुपपत्ति है।

अभिनिवोध

तर्क लब्ध विषय की सहायता से दूसरे विषय के ज्ञान को अभिनिवोध कहते हैं। अभिनिवोध साधारणत अनुमान माना जाता है। पाश्चात्य न्याय ग्रन्थों में अनुमान को Deduction, Retriocination अथवा Syllogism कहते हैं। "पर्वतोपहिन्मान" क्योंकि इसमें धुआ दिखाई देता है। इस प्रकार के बोध का नाम अनुमान। इसमें 'पर्वत' धर्मी, किंवा

पक्ष, "वह्नि" साध्य तथा "धूम" हेतु, जिहा, अथवा मज्जेत्तः ।
 पारश्चात्य न्याय ग्रन्थों के Syllogism के अन्दर इन तीनों ही
 विषय की विद्यमानता दिखलाई पड़ती है । इनका नाम Minor
 Term, Major term तथा Middle term. अतः
 व्यापारिज्ञान उपर, अर्थान् पुँआ और अप्रि के विषय में जो लक्ष्य
 अधिनामाय सम्बन्ध है उसके उपर प्रतिष्ठित है । इन अर्थान्
 त्व का समावेश पारश्चात्य न्याय के Distributive of the
 middle term के अन्दर आ जाता है । जैन दर्श के अनुसार
 दो प्रकार के होते हैं (१) स्वार्थानुमान (२) परार्थानुमान ।
 अनुमान करने वाला जिस अनुमान द्वारा स्वयं को ही अनुमान
 निकाले उसका नाम स्वार्थानुमान और जो स्वयं को ही अनुमान
 करनेवाला किसी दूसरे को यह अनुमान करनेवाले
 उसको परार्थानुमान कहते हैं । प्रोफ. ए. ए. ए. अनुमान
 के तीन अयव गिनाते हैं । (१) यह अनुमान है
 यह-यह वह्निमान है । (२) यह पर्वतधूममान है । (३) इसलिये यह
 पर्वत वह्निमान है । बौद्ध लोग अनुमान के अर्थ में तीन अयव
 गिनाते हैं (१) जो जो धूमवान् वह-वह वह्निमान (२) जैसे
 कि महानम (३) यह पर्वत धूममान है । जैन दर्श में अनुमान के
 तीन अयव मानते हैं । इनके मतानुसार अनुमान के अर्थ में
 दो प्रकार के आकार हो सकते हैं । इन अर्थ में (१) वह वह्नि
 वह्निमान है (२) क्योंकि यह पर्वत धूममान है । जो उ अनुमान
 वह-वह वह्निमान, जैसे कि महानम (जैसे कि वह) ।

१५

आकार जो जो धूमवान यह-यह यहिमान, जैसे कि महानस । यह पर्वत यहिमान है । नैयायिक अनुमान को पचाययय मानते हैं । इनके मतानुसार अनुमान के आकार इम प्रकार है ।

(१) यह पर्वत यहिमान है । (२) क्योंकि यह पर्वत धूमवान है ।

(३) जो-जो धूमवान यह यह यहिमान , जैसे कि महानस ।

(४) यह पर्वत धूमवान है । (५) इसलिये यह पर्वत यहिमान है ।

अनुमान के पाँच अवयव के नाम अनुक्रम से प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय तथा निगमन है । जैन दर्शन के नैयायिक कहते हैं कि उदाहरण, उपनय तथा निगमन निर्धक है । जैनों का अनुमान दो अवयव का है —(१) यह पर्वत यहिमान है, (२) क्योंकि यह पर्वत धूमवान है । जैनी कहते हैं कि कोई भी बुद्धिमान प्राणी इन दो ही अवयव से अनुमान का विषय समझ सकता है, इसलिये अनुमान के दूसरे अवयव व्यर्थ हैं । परन्तु श्रोतागण जो अल्प बुद्धि के हों तो जैनी नैयायिकों के पाँच अवयव तो स्वीकारते हैं ही इतना ही नहीं परन्तु अधिक में प्रतिज्ञा शुद्धि, हेतु शुद्धि जैसे दूसरे पाँच अवयव सम्मिलित कर अनुमान के दशावयव भी बनाते हैं ।

श्रुत ज्ञान

अनुमान तर मतिज्ञान का अथात् इन्द्रियसंश्लिष्ट ज्ञानका अधिकार है । श्रुतज्ञान नित्य-सत्य का भंडार रूप है इसका दूसरा नाम आगम है । जैनी ऋग्वेद आदि चार वेद को आगम या प्रमाण रूप से स्वीकार नहीं करते । वे कहते हैं कि

त्रिहृति अपनी मायना—सपरशरा के वर पर लोकोत्तर स्थिती प्राप्त की हो उसी त्रिहृ, सर्वज्ञ, तीर्थंकर श्रीनारायण भगवान का वचन ही सर्वोत्कृष्ट आगम कहा जाता है। जैसी अपने आगम को शक्ति-वेद के रूप से कहते हैं तथा इनको चार भाग में बाँटते हैं। मति ज्ञान का अथवाहादि भेद करने त्रिम भाति चार भेद अथवा पयार्थ है इसी भाति धुनज्ञान विषय में भी वे लक्ष्य, मायना, उपयोग तथा तब ऐसे चार भेद कहते हैं। उपयोगादि, धुनज्ञान के चार भेद धनुन ध्यात्प्यान-भेद मात्र हैं। यह ध्यात्प्यान-प्रणाली कतिपय असा में पाप्यात्प्यों के मर्द विद्या सम्बन्धी Explanation के साथ देना सकती है।

लक्ष्य

किसी भी धनु को, उसके साथ सम्बन्ध रखते किसी भी विषय की सहायता से पहिचाना जाय उसका नाम लक्ष्य।

मायना

किसी भी विषय को, पूर्ण धारण किये किसी विषय के स्वरूप, प्रकृति अथवा विद्या की सहायता से पहिचानने का प्रयत्न करे इसका नाम मायना। मायना विषय-ध्यात्प्यान की एक अति उच्च प्रणाली का है। यह पयार्थ तथा सम्बन्धी दूसरी अनेक धनुओं का विचार कर निर्णय योग्य पयार्थ का निरूपण करने आगे बढ़ती है।

उपयोग

मायना—प्रयोग द्वारा १।५ ~ निरूपण १।५

नय

भारतीय दर्शनों में नय-विचार यह जैन दर्शन की एक विशिष्टता है, पदार्थ की सम्पूर्णता की ओर पूरा लक्ष्य दिये बिना, किसी एक विशिष्ट दृष्टि से विषय की प्रकृति का निरूपण करना इसका नाम 'नय'। द्रव्यार्थिक तथा पर्यायार्थिक नयका तथा पर्याय, पर्यायार्थिक नय का विषय है। द्रव्यार्थिक नय नैगम, सग्रह तथा व्यवहार के भेद से तीन प्रकार है तथा श्रृजुमूर शब्द, समभिरुद्ध तथा ऐत्रभूत के भेद से पर्यायार्थिक नय चार प्रकार है।

नैगम

वस्तु के स्वरूप का विचार नहीं कर एक वाह्य स्वरूप के सम्बन्ध का विचार करने का नाम नैगम है। एक मनुष्य लकड़ी, पानी तथा दूसरी सामग्री लेकर जा रहा हो उसको पूछने में आये कि "तुम यह क्या कर रहे हो?" तो वह जवाब देगा कि "मेरे को पताना है।" यह उत्तर नैगम नय की दृष्टि से है। इसमें लकड़ी, पानी तथा दूसरी सामग्री के स्वरूप सम्बन्धी जरा भी सुझासा नहीं। मात्र इसका क्या उद्देश्य है उसका ही वर्णन करता है।

सग्रह

वस्तु के विषय भाव की ओर लक्ष्य न देकर जिस भाव से सम्बन्ध हो उमी वस्तु, उसी जाति की दूसरी वस्तु के साथ में सदृशता या समानता रखती हो उस ओर दृष्टि रखने का

नाम समग्र नय । समग्र नय के साथ भे पाश्चात्य दर्शन की Classification की समानता हो सकती है ।

व्यवहार

उपरोक्त नय से यह विलुल अलग पटता है वस्तुन सामान्यभात्र की अपेक्षा क्, वैशिष्ट के प्रति दृष्टि ढालने का नाम व्यवहार-नय । पाश्चात्य विज्ञान भे इसको specification अथवा Individuation कहते हैं ।

ऋजुसूत्र

वस्तु की परिधि की जरा अधिक सङ्चित बना, उसकी वर्तमान अवस्था द्वारा निरूपण करने का नाम ऋजुसूत्र ।

शब्द

यह तथा इसके बाद के नो नय शब्द के अर्थ का विचार करते हैं । किसी भी शब्द का सच्चा अर्थ क्या ? इस प्रश्न का जवाब तीन नय अपनी अपनी पद्धतियों के अनुसार देते हैं । प्रत्येक पवर्तीनय, पूर्ववर्ती नय की अपेक्षा से शब्द के अर्थ को अधिक सङ्गीर्ण बनाता है । शब्द-नय शब्द के विषय भे अधिक से अधिक अर्थ का आरापण करता है । ऐतार्थवाचक शब्द, लिंग—वचनानि क्रम से भिन्न होते हुए भी एक ही अर्थ का सूचन करता है यह इस शब्द नय का आशय है ।

समभिरुद्ध

समभिरुद्ध, प्रत्येक शब्द के मूल-धातु की ओर ले जाता है । ऐतार्थवाचक शब्द भी वस्तुन भिन्न भिन्न अर्थवाचक है,

एसा घट बनाता है • शब्द तथा पुराण शब्द, शब्द नय के अनु-
सार अर्थवाचक है । परन्तु सामान्य नय अर्थवाचक में तो
शक्तिवादी गुण ही शब्द तथा पुर विहाय काली ही पुराण
है । भाष्य की शब्द तथा गुणद्वय विना भिन्न अर्थवाचक है ।

लिंगभूत

जगत्प्रसिद्ध भी पदार्थ, निर्दिष्ट रूप में विद्यमान ही
वही शब्द ही पदार्थ के लक्ष्य मानव्यी विना वाचक शब्द
से पहिचान करना है । दूसरे शब्द में उस शब्द का व्यवहार
अथ हाथे लही शब्द पुराण शक्तिवादी है वही शब्द शब्द है ।
शक्तिवादी हुआ तो इसकी शब्द नहीं कह सकते । इसका नाम
पदभूत नय है ।

पदार्थ का एक देश "१७" दशांग है । पदार्थ का यथार्थ
तथा परिपूर्ण स्वरूप देगता हा तो जैनात्म द्वारा शरीर
शरीरवाद अथवा मनभगी जैनात्म की एक वही ही वही
विराष्टता है ।

न्यायाद

पदार्थ जगत्प्रसिद्ध गुण के आधार रूप है । पदार्थ के विषय
में यह सामान्य भिन्न गुणों का अन्तर आगप करना न्यायाद
नहीं, एक तथा अद्वितीय गुण का पदार्थ में आरोपन करने
से हम पदार्थ का मात प्रकार से निरूपण हो सकता है, मात
प्रकार से इसका वर्णन हो सकता है । इस साथ प्रकार के वर्णन
का नाम न्यायाद अथवा मनभगी न्याय । उदाहरण रूप से घट

नाम के प्रदाय में अस्तित्व नाम के गुण का आरोपण करे। अब इसका सात प्रकार किम दृङ्ग से निरूपण हो सकता है यह अपने देते।

(१) स्यादस्ति घट अर्थात् किसी एक अपेक्षा से घट है ऐसा कहा जाय। परन्तु घट है इसका अर्थ क्या ? घट एक नित्य, मध्य, अनन्त, अनादि अपरिवर्तनीय पदार्थ के रूप से विद्यमान है ऐसा इसका अर्थ नहीं है। घट है ऐसा कहने का अर्थ इतना ही कि स्व रूप के हिसाब से अर्थात् घट के रूप से स्वद्रव्य के हिसाब से अर्थात् यह माटी का बना हुआ है इस हिसाब, स्व देश अर्थात् अमुक एक शहर के विषय में (पाटली-पुर के विषय में) तथा स्वकाल अर्थात् अमुक एक ऋतु के (वसन्त ऋतु के) विषय में वर्तमान है।

(२) स्यानास्ति घट अर्थात् किसी एक अपेक्षा से घट नहीं है। पर-रूप अर्थात् पट रूप से, पर द्रव्य से अर्थात् सुवर्णमय अलंकार की अपेक्षा से, पर क्षेत्र अर्थात् दूसरे किसी शहर की (गधार की) अपेक्षा से तथा पर-काल अर्थात् दूसरी किसी एक ऋतु की (शीत ऋतु की) अपेक्षा से यह घट नहीं है, पमा भी कहा जा सकता है।

(३) स्यादस्ति नास्ति च, घट अर्थात् एक अपेक्षा से घट है और दूसरी अपेक्षा से घट नहीं है। स्व-द्रव्य, स्व-क्षेत्र की अपेक्षा से यह घट है तथा पर-द्रव्य, पर-क्षेत्र की अपेक्षा से यह घट यह घात ऊपर कहने में आई है।

(४) स्याद् अवक्तव्य घट अर्थात् एक अपेक्षा से घट अवक्तव्य है। एक ही समय में अपने को ऐसा लगता है कि घट है और घट नहीं है, इसका अर्थ यह हुआ कि घट अवक्तव्य हो गया, क्योंकि भाषा में ऐसा कोई शब्द नहीं है कि जो एक ही साथ में अस्तित्व तथा नास्तित्व दर्शा सके। तीसरे भाग में अपने जिस घट का अस्तित्व देख गये उसका आशय ऐसा नहीं है कि 'जिस क्षण घट का अस्तित्व लगता है उसी क्षण इसका नास्तित्व लगता है।

(५) स्यादस्ति च अवक्तव्य घट—अर्थात् एक अपेक्षा से यह घट है और वह भी अवक्तव्य है। पहला तथा चौथा भाग को साथ लेने से समझ में आयेगा।

(६) स्यान्नास्ति च अवक्तव्य घट अर्थात् एक अपेक्षा से यह घट नहीं है और वह भी अवक्तव्य है। दूसरा तथा चौथा भाग के सकलन उपर इस नय का आधार है।

(७) स्यादस्ति च नास्ति च अवक्तव्य घट अर्थात् एक अपेक्षा से घट है, घट नहीं है और वह भी अवक्तव्य है। यह सातवाँ भाग तीसरा और चौथा भाग के मेल पर आयोजित है।

जैन दार्शनिक कहते हैं कि वस्तु विचार के लिये यह सप्त-भेदी अथवा स्याद्वाद अनिवार्य है। स्याद्वाद के आश्रय बिना वस्तु का सत्य स्वरूप समझ में नहीं आ सकता। "घट है" ऐसा कहने मात्र से इसका सम्पूर्ण विवरण आ गया ऐसा नहीं

होता। “घट नहीं है” ऐसा कहने पर भी अति अपूर्णता रह जाय। “घट है तथा घट नहीं भी” ऐसा कह देना भी बराबर नहीं। “घट अव्यक्तव्य है” यह विवरण भी सम्पूर्ण नहीं। सप्तभगी के एक दो भांगा भी सहायता से वस्तु-स्वभाव का पूरा-पूरा निरूपण नहीं हो सकता ऐसा जैनों भार पूर्वक कहते हैं। और जैतियों भी यह मान्यता निलकुल उड़ा देने जैमी नहीं है। एक एक भांगा मे कुछ न कुछ सत्य तो अवश्य है। यूँक भात नय की दृष्टि से देखें तो हो सम्पूर्ण सत्य तथा तथ्य प्राप्त कर सकते हैं, अस्तित्व के विषय मे जिम सप्तभगी की अवतारणा अपने देग गये उमी भांति नित्यवादी गुण के लिए भी यह सप्तभगी घट मझी है। अर्थान् पदार्थ नित्य है कि अनित्य ? इम प्रश्न के जवाब में जैनी सप्तभगी की सहायता लेते हैं। जैन सिद्धान्त तो कहता है कि पदार्थ तय के निरूपण के लिए स्याद्वात् ही एकमात्र उपाय है।

द्रव्य

द्रव्य की उत्पत्ति और उसका नाश भी है ऐसा अपने मानते हैं। भारतवर्ष में बौद्ध लोग तथा ग्रीस में Heraclitus के शिष्य द्रव्य को अनित्य गिनते हैं, परन्तु सब फहा जाय तो दिखाई देती उत्पत्ति और दिखाई देते विनाश में अथात् परिवर्तन मात्र के मूढ में एक ऐसा तत्त्व होता है कि जो मनुष्य अविकृत ही रहता है। उदाहरण रूप से अलंकार परिवर्तन मे सोना तो ज्यों का त्यों ही रहता है—मात्र आकार बदलता

रहता है। भारतवर्ष में वेन्दातीयों ने प्रीम में Parmenides के अनुयायियों ने परिवर्तन याद जैसी वस्तु ही उड़ा दी—द्रव्य की नित्य मत्ता तथा अविच्छिन्नता ऊपर ध्यान दिया। साद्धादी जैनी इन दोनों बातों को अमुक अपेक्षा से स्वीकृत करते हैं तथा अमुक अपेक्षा से नहीं भी। इनका कहना ऐसा है कि सत्ता भी है उसी प्रकार परिवर्तन भी है। इसीलिये वे द्रव्य का वर्णन करते समय इसको उत्पाद-व्यय धौज्य-युक्त कहते हैं। मतलब (१) द्रव्य की उत्पत्ति है, (२) द्रव्य का विनाश है तथा (३) द्रव्य की एक ऐसी भी अवस्था है जो कि उत्पत्ति विनाशरूप परिवर्तन में भी अविच्छिन्न-अपरिवर्तित तथा अटूट रह जाती है।

द्रव्य, गुण, पर्याय

द्रव्य का विचार करते समय इसके गुण तथा पर्याय का भी विचार करना चाहिये। जैनी द्रव्य को कतिपय अर्थ में Cartesian के Substance जैसा मानते हैं। द्रव्य के साथ जो चिरकाल अविच्छिन्नपूर्वक रहे अथवा जिसके बिना द्रव्य, द्रव्य ही न कहा जाय उसको वे लोग गुण कहते हैं। द्रव्य¹ स्वभावतः अविच्छिन्न रहकर अनन्त परिवर्तनों में जो दिखाई दे वह पर्याय। जैनी निसरों पर्याय कहते हैं उसको Cartesian Mode कहते हैं। जैन दृष्टि से पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश तथा काल पाँच अजीव द्रव्य हैं। जीव यह भी द्रव्य है। सब मिलाकर छ द्रव्य हैं।

अवधिज्ञान

मति—श्रुतादि पंच विध ज्ञान में अपने मति ज्ञान तथा श्रुत ज्ञान के विषय में विचार कर गये। अब अवधि ज्ञान आदि लें। मूल इन्द्रिय—गोचरता के बाहर जो सर्व रूप वैशिष्ट्य द्रव्य है उसकी असाधारण अनुभूति, का नाम अवधि ज्ञान। आज कई लोग जिसको Clairvoyance कहते हैं। उसके साथ में किसी अपेक्षा से इसका मिलान किया जा सकता है। अवधि ज्ञान के तीन भेद हैं। वैशावधि, परमावधि तथा सवावधि। देगावधि निशा तथा काल से मीमावद्ध है, परमावधि असीम है, सवावधि से विश्व के समस्त रूपी द्रव्यों का अनुभव हो सकता है।

मन. पर्ये

दूसरे की चित्तवृत्ति के विषय के अनुभव का नाम मन पर्यवज्ञान। पारचात्य विज्ञान में इसको टेलीपथी अथवा mind reading ऐसी सज्ञा देने में आई है। मन पर्यव ज्ञान के ऋजुमति तथा विपुलमति दो भेद हैं। ऋजुमति सकीर्ण ज्ञान है। विपुलमति की सहायता से विश्व के समस्त चित्त सन्बन्धी विषयों का सूक्ष्म अवलोकन हो सकता है।

केवल ज्ञान

चैतन्यवाले जीवों के ज्ञान की यह विलकुल अन्तिम मयादा है। विश्व के सभी विषयों का केवल ज्ञान में समावेश हो जाता है। केवलज्ञान अर्थात् सर्वज्ञता। केवलज्ञान आत्मा में

से ही प्रगट होता है। और इन्द्रिय की तथा दूमरी किसी वस्तु की सहायता की आवश्यकता नहीं पड़ती।

केवल ज्ञान मुक्ति प्राप्त किये अथवा मुक्त पुष्प होते हैं। केवल ज्ञान के साथ ही यहाँ अपने को, जैन दर्शन के कहे सात तत्वों का स्मरण आता है। जैन दर्शन ने निरूपण किये इन सात तत्वों का नाम इस प्रकार है — जीव, अजीव, आश्रय, चय, मय, निर्जरा तथा मोक्ष।

जीव, अजीव

जैन दर्शन के अनुसार जीव चेतनादि गुण विशिष्ट है। स्वभाव से शुद्ध ऐसा जीव अनादि काल से अजीव तत्त्व से लिपटा हुआ है। इस अजीव तत्त्व से छुटकारा पाने का नाम मुक्ति है।

आश्रय

स्वभाव से शुद्ध ऐसा जीव जब राग द्वेष करता है तब जीव ने त्रिपय में कर्म-पुद्गल आश्रय पाता है—प्रवेश करता है। आश्रय दो प्रकार के होते हैं। शुभ तथा अशुभ। शुभ आश्रय के कारण जीव स्वर्गादि सुख का अधिकारी बनता है तथा अशुभ आश्रय के कारण इसको नरकादि यातनाओं सहन करनी पड़ती है। आश्रय काल से जो कर्म-पुद्गल जीव में प्रवेश करते हैं उसकी प्रकृति आठ प्रकार की है। ज्ञानावरणीयकर्म, दर्शनावरणीय कर्म, मोहनीय कर्म, चेतनीय कर्म, आयु कर्म, नाम कर्म, गोत्र कर्म तथा अन्तराय कर्म।

जो कर्म ज्ञान को ढक कर रखता है उसका नाम ज्ञानावरणीय । जिस कर्म के कारण जीव का स्वाभाविक दर्शन-गुण ढका हुआ रह उसका नाम दर्शनावर्णीय जो कर्म जीव के सम्यक्त्व तथा चरित्र गुण का घात करे, जीव को अभद्रता तथा लोभादि में फसा मारे उसका नाम मोहनीय कर्म, वेदनीय कर्म के परिणाम से जीव को सुख दुःख रूप मामूली मिले । आयु कर्म के प्रताप से मनुष्यादि का आयुष प्राप्त करे ।

जीव की गति, जाति, शरीर, आदि के साथ में नाम कर्म का सम्बन्ध रहता है । उच्च-नीच गोत्र पाने का आधार गोत्र कर्म पर है । अतराय कर्म के कारण तानादि सरसायं के विषय में भी विघ्न आता है । इन आठ कर्मों के विषय में भी विघ्न आता है । इन आठ कर्मों के दूसरे अनेक भेद हैं । अति विस्तार के भय से यहाँ उनका उल्लेख नहीं किया ।

बध

स्वभाव से मुक्त ऐसा जीव, उपर कथानुसार कर्म-पुद्गल के आश्रय से ही बधा हुआ रहता है । अजीव कर्म पुद्गल के माध्य में जीव के मिल जाने का नाम बध ।

सवर

समार के मोह में फसे हुए जीव में कर्म का आश्रय जिससे रुक जाय उसका नाम सवर । सवर, बधे हुए जीव को मुक्ति मार्ग की ओर ले जाता है । जीव शास्त्रों में वर्णन की गई तीन मयि

परिसह का जय, पाच प्रकार के चारित्र तथा बारह प्रकार के तप से सवर साधा जा सकता है। इन सर्व के लक्षणों के वर्णन का यह स्थान नहीं।

निर्जरा

कर्म के एक देशीय श्रय का नाम निर्जरा, सविपाक तथा अविपाक निर्जरा के दो भेद हैं। निर्दिष्ट फल भोग के बाद कर्म का जो स्वाभाविक श्रय हो उसका नाम सविपाक निर्जरा तथा फल भोग के पहले ध्यानादि साधन से जो कर्म श्रय पावे उसका नाम अविपाक निर्जरा।

मोक्ष

जीव के सब कर्म खप जावे अथात् वह मोक्ष गति को प्राप्त करे—स्वाभाविक अवस्था को प्राप्त करे। जैन शास्त्र में मोक्ष मार्ग के चौदह पगधीये वर्णन किये गये हैं। यहाँ तो इनका केवल नाम बताकर ही संतोष मानता हूँ।

(१) मिथ्यात्व (२) सास्यादन (३) मिश्र (४) अविरत सम्यक्त्व (५) वैशविरत (६) प्रमत्त विरत (७) अप्रमत्त विरत (८) अपूर्ण करण (९) अर्निवृत्ति करण (१०) सूक्ष्म सपराय (११) उपशांत मोह (१२) क्षीण मोह (१३) सयोगक्रेयली (१४) अयोग क्रेयली। इन सर्व का विवेचन छोड़ देता हूँ।

मोक्ष मार्ग

जैनाचार्य, सम्यग् दर्शन, सम्यग् ज्ञान तथा सम्यक् चरित्र को, एक ही साथ तीनों को, मोक्ष मार्ग का प्रापक—मोक्षक मार्ग में

ले जाने वाला कहते हैं। इनको त्रिरत्न अथवा रत्नत्रय के नाम से वर्णन करते हैं।

सम्यक् दर्शन

जीव अजीव आदि पुर्यांक तत्वों का जो शिवरण किया उसके विषय में अचल श्रद्धा का नाम सम्यक् दर्शन।

सम्यक् ज्ञान

सत्य, विपर्यय तथा अनध्यवसाय नाम के तीन प्रकार के समारोप अथवा तीन प्रकार की भ्रांतियाँ हैं। यह समारोप-युक्तिभ्रांति विना के ज्ञान का नाम सम्यक् ज्ञान।

सम्यक् चारित्र्य

गग दोग रहित आचरणों के अनुष्ठान का नाम सम्यक्-चारित्र्य।

उपमहार

जैन विज्ञान की बात कहते, यहाँ अन्य अनेक बातों का अवतरण करना चाहिए, परन्तु श्रोतार्थों को या पाठकों को अरुचि न होवे इसलिए मैंने हो सके उतना सक्षिप्र में ही कर लिया है। यानी तो जैन्य वाच्य, जैन कथा, जैन्य साहित्य, जैन नीति ग्रन्थ, जैन ज्योतिष, जैन चिकित्सा शास्त्र आदि में इतना विशाल वर्णन है, इतने सिद्धांत तथा इतने ऐतिहासिक उपकरण हैं कि योग्य विवेचन विना मामान्य लोक समूह उसको समझ नहीं सकता। मैंने जिस जैन विज्ञान की रूप रेखा यहाँ पर

चित्रित की है वह तां अति सक्षिप्त है। जैन दर्शन की फेरल स्थूल रेखा ही है अत्र इसके अतिरिक्त प्रमाणाभास क्या है ? बाद विचार कैसा हो ? फल परीक्षा की पद्धति कैसी हो ? ऐसी ऐसी अनेक बातें जैन दर्शन में हैं। मैंने यहाँ स्पर्श जैसा भी नहीं किया, फिर भी मुझे विश्वास है कि इतने सक्षिप्त विवेचन पर से सुझामहानुभाव इतना तो अवश्य देर सकेंगे कि वर्तमान युग में विज्ञान सम्बन्धी अधिकतर मूल सूत्र जैन विज्ञान में हैं।

जैन विद्या भारतवर्ष की विद्या है। इस विद्या का पुनरुद्धार करने की जवाबदारी भारतवर्ष पर है। भारत वर्ष की लुप्त विद्या तथा सभ्यता का पुनरुद्धार करने में बंगाल ने सदैव अग्र भाग लिया है। बंगाल में आज तक अति प्रचीन जैन प्रतिमाएँ मिल रही हैं। बंगाल में ही "सराऊ" नाम की एक अहिंसा प्रिय जाति निवास करती दृष्टिगोचर हुई है। आज तो यह जाति हिन्दू समाज में समा गई है तो भी यह प्राचीन जैन समाज-श्रावक समाज की उत्तराधिकारी है, इस विषय में किंचितमात्र भी शका नहीं। इनके आचार इनकी लोक क्या तथा सस्कार उपर से यह सिद्धान्त मजबूत बनता है।

ऐसा भी एक अनुमान निकलता है कि बंगाल में जिसको आज वर्दमान—वर्धमान कहा जाता है वह जैन सम्प्रदाय के अंतिम चौबीशवे तीर्थंकर, श्री वर्द्धमान स्वामी की स्मृति के साथ सम्बन्धित है। हमावीर स्वामी के नाम के प्रताप से बंगाल की भूमि में वीर भूमि (वीरभूम जिला) नाम अंकित

हुआ हो यह भी व्याभाषित है। बंगाल में जैन प्रतिमाओं के मियाय जिमी जिमी स्थान पर प्राचीन जैन मन्दिर भी मिलते हैं। बंगाल के समीप मगध में जैन सम्प्रदाय के अनेक महा-पुरुषों ने विचरण कर अहिंसा एवं अनेकांत का जय घोष किया है। यह सब देखते, मध्यताभिमानों बंगाली जैन विद्या के पुनरुद्धार में पूरी दिलचस्पी न ले तो इनके लिए यह एक आक्षेप का विषय कहा जाय।

दूसरी भी एक बात यही कह देता हूँ कि अहिंसा के प्रताप से भारतवर्ष का उद्धार होना चाहिये। एसा महात्मा गांधी जी की ओर से अपने का कहा जाता है। सर्वप्रथम बंगाल ने ही गान्धेय अहिंसा आन्दोलन पर प्रताई थी। यह अहिंसा मूल कहां से आई? एक शास्त्रित धर्म में अहिंसा की बात है इस बात का मैं इनकार नहीं करता। यौटोन भी अहिंसा को अपने धर्म का आधार रूप माना है। परन्तु भारतवर्ष का जैन समाज इसका की भाँति अहिंसा धर्म का गीत गाकर ही नहीं बैठता। परन्तु मन, उचन, साया से इस धर्म का पालन भी करता है। दूसरे प्रकार से जैन भक्तों की पिढ़ड़ गये हा तो भी इनकी अहिंसा की आराधना-भक्ति प्रशंसनीय है। जैन विद्या के पुनरुद्धार में बंगाल के विद्वान भाई यहन यथा शक्ति तैयार रह ता भारतवर्ष की मध्यता दोष से यह बात दुवारा कह कर निवन्ध समाप्त करता हूँ।